Banga Çaksazî

www.eslahkurd.org
kurdishreform@gmail.com
حركة الاصلاح الكردي - سوريا

نداء الإصلاح

إصلاح . شفافية . تغيير

نشرة تصدر عن مكتب إعلام حركة الإصلاح الكردي - ســـوريا

العدد (١٤) أيلول ٢٠١٥ السعر : 50 ل.س

المنسق العام لحركة الإصلاح الكردي يتلقى رسالة شكر جوابية من فخامة الرئيس مسعود بارزاني

تلقى المنسق العام لحركة الإصلاح الكردي فيصل يوسف ،رسالة شكر من الرئيس مسعود بارزاني رئيس إقليم كردستان العراق ،جواباً على تهنئة المنسق العام للحركة له بمناسبة الذكرى ال٦٩ لتأسيس الحزب الديمقراطي الكردستاني فيما يلي نص الرسالة:

" الاخ فيصل يوسف المنسق العام لحركة الإصلاح الكردي – سوريا "

تلقينا رسالتكم الكريمة وتهنئتكم لمناسبة ذكرى تأسيس الحزب الديمقراطي الكردستاني الذي ناضل عبر تاريخه المجيد من أجل الاهداف القومية لشعبنا في كردستان عامة ومن اجل توحيد الصفوف والجهود لتحقيق تلك الاهداف واذ نشكركم على مشاعركم الطيبة فاننا ندعو اللّه العلي القدير أن يحفظ كوردستان وشعبها الابي وبيشمركتها الابطال.

مسعود بارزاني

رئيس الحزب الديمقراطي الكردستاني

٢٠١٥\٨\١٧

نص برقية التهنئة

فخامة الرئيس مسعود بارزاني المحترم

الاخوة والاخوات اعضاء المكتب السياسي للحزب الديمقراطي الكردستاني – العراق

كافة اعضاء ومؤازري الحزب الديمقراطي الكردستاني قيادة وقواعد

يتبوأ انطلاقة الحزب الديمقراطي الكردستاني – العراق مكانة هامة في سجلات تاريخ الشعب الكردي نظرا لتضحياته الجسام في مواجهة اعدائه دون هوادة واسناده لنضالات اشقائه في اجزاء كردستان الاخرى

اليوم وفي الذكرى التاسعة والستين لميلاد الحزب الديمقراطي الكردستاني– العراق فان الراية التي رفعها البارزاني الخالد في جبال وسهول كردستان باتت ترفرف شامخة لتعبر عن كرامة الشعب الكردي وحريته في مرحلة جديدة يقودها سيادة الرئيس مسعود بارزاني على الرغم من الصعاب والتعقيدات

باسمي وباسم المكتب التنفيذي لحركة الاصلاح الكردي – سوريا وكافة كوادره ومؤيديه نتوجه لكم بهذه المناسبة التاريخية المضيئة بنورها في كل انحاء كردستان باحر التهاني القلبية ولسيادة الرئيس مسعود بارزاني بالتوفيق والنجاح في مهامه والذي نتطلع اليه كقائد قومي بامتياز ولحزبكم المزيد من التقدم والازدهار ..... دمتم ذخر للشعب الكردي

فيصل يوسف

المنسق العام لحركة الاصلاح الكردي – سوريا

بلاغ صادر عن اجتماع الامانة العامة للمجلس الوطني الكردي في سوريا

استكمالاً للاجتماع الإعتيادي السابق عقدت الأمانة العامة للمجلس الوطني الكرُدي اجتماعها في قامشلو بتاريخ ٢٩/ ٨/ ٢٠١٥ .

بعد الوقوف دقيقة صمت على أرواح الشهداء والانتهاء من تفقد الحضور بدأ الاجتماع بقراءة القرارات السابقة التي اقرتها الأمانة العامة في اجتماعها السابق و تم التأكيد على تنفيذها , كما تم الوقوف على أوضاع المجالس المحلية عموماً وخاصة في اقليم كرُدستان وكوباني وتل أبيض وإيلاء الاهتمام بإحياء ممثلية المجلس في أوربا , والتأكيد على تسمية ممثلي أحزاب المجلس هناك للمباشرة بمهامهم وذلك بالتواصل مع رئاسة المجلس للأخذ بآرائهم ومقترحاتهم حول كيفية استكمال ممثلي المجلس في الخارج من الفعاليات المختلفة .وفي ما يخص مكاتب المجلس تم قراءة مشاريعهم وتصديق بعضها وإحالة البعض منها إلى الاجتماع القادم للمجلس مع التأكيد على مباشرة جميع المكاتب بمهامها مباشرة . كما وقف الاجتماع مطولاً على موضوع الهجرة والتهجير مبيناً الأسباب والدوافع الأمنية والعسكرية والاقتصادية التي ساهمت في هجرة الملايين من أبناء سوريا نتيجة هذه الحرب المدمرة والتي لم يراعى فيها أية معايير انسانية ودولية , حيث طالت الأطفال والنساء والشيوخ ومدناً بأكملها خلال فترة الحرب هذه , أمام أنظار المجتمع الدولي الذي لم يحرك ساكناً .وبخصوص المناطق الكرُدية التي أصبحت ملاذاً آمناً للوافدين من معظم المحافظات السورية دون أية صعوبات تذكر حتى باتت المناطق الكرُدية منطقة استقرار لهم حيث باشروا بشراء العقارات السكنية والمحال التجارية في الوقت الذي يتعرض فيه أبناء المنطقة من الكرُد للهجرة والتهجير الجماعي بشكل غير مسبوق وما جرى في المناطق الكرُدية من ممارسات من جانب القوات التابعة لـ (pyd) ابتداءاً من التجنيد الإجباري وفرض الضرائب التعجيزية تحت مسميات مختلفة على المواطنين وانتهاءاً بالمضايقات والاعتقالات التي طالت السياسيين والنشطاء و المثقفين على خلفية آرائهم السياسية والفكرية كل ذلك أدى إلى التغيير الديمغرافي كرُدستان سوريا بسبب الهجرة والتهجير الممنهج .وبناءاً عليه رأى الاجتماع بأن حالة الحرب المدمرة من جانب النظام و المنظمات الإرهابية وفي مقدمتها داعش بحق السكان والمدن السورية أدت إلى هذا النزيف البشري والحل السياسي للأزمة السورية وتأمين مناطق حماية آمنة برعاية دولية ومن ضمنها كافة المناطق الكرُدية هي السبيل الوحيد للخروج من هذه الأزمة .وفي الجانب الكرُدي أكد الاجتماع على ضرورة أن يعيد الـ (pyd) النظر في سياساته وممارساته كونه يتحمل المسؤولية المباشرة فيما آلت اليها الأوضاع في هذه المناطق والعودة إلى الحاضنة الكرُدية , من خلال التفاهمات والاتفاقات التي دعت إلى وحدة الصف الكرُدي سياسياً واداريا وعسكرياً وبأسرع وقت ممكن.من هنا قرر الاجتماع وبمناسبة مرور الذكرة الثالثة التي ألمت بالمهاجرين الكرُد في بحر ايجة والذي كان معظمهم من عامودا وبما يجري في هذه الأيام من كوارث أودت بحياة الآلاف من السوريين الذين ضاقت بهم السبل في البحار والغابات و شاحنات الموت ومنهم الكرُد , تم تحديد يوم السبت المصادف في ٥/ ٩/ ٢٠١٥ الساعة الخامسة مساءاً يوم اعتصام أمام مكاتب كافة المجالس المحلية للمجلس الوطني الكرُدي للتنديد بالهجرة والحد من هذه الظاهرة الخطيرة التي تهدد ديموغرافية مناطقنا الكرُدية وإفراغها من السكان الكرُد بشكل مخيف .

قامشلو ٣٠/ ٨/ ٢٠١٥

الأمانة العامة للمجلس الوطني الكرُدي في سوريا

في ذكرى ثورة أيلول

نحتاج إلى الكثير من الأبحاث والدراسات حول ثورة أيلول ١٩٦١ لنستوعب استراتيجيتها والدروس والعبر المستخلصة منها فهي تتميز عن الثورات الأخرى لأنها كانت ثورة إنسانية وقومية من جهة وأنها تميزت بنهج استراتيجي وقائد استراتيجي من جهة أخرى. لقد انطلقت الثورة في كردستان العراق ردا على الظلم والسياسات اللانسانية بحق الشعب الكردي من قبل الحكومات العراقية والتي حاولت استعباده بالقتل والتدمير وهي تقف وراء الرجعية العربية بكل الوسائل اللاوطنية فقرر الثوار الدفاع عن كرامة هذا الإنسان وبالوسائل الإنسانية مصممين على السلام وعلى الا يراق نقطة دم وحينما اجبرتهم الحكومة على الحرب هبوا باسلحتهم التقليدية البسيطة في مواجهة الدبابات والطائرات رافعين شعار الحكم الذاتي للشعب الكردي ورغم مساندة الحكومات الرجعية في بعض البلدان العربية للحكومة العراقية وقتذاك إلا أنها لم تستطع أن تحقق أي انتصار على الثوار بسبب إيمانهم المطلق بعدالة قضيتهم .والمثالية في احترام قوانين الحرب إذ حرموا النهب و التدمير وقتل المدنيين بل كانوا يطلقون سراح الأسرى من الجنود العراقيين ممن اعتبروهم مجبرين على خوض الحرب ضدهم وبذلك فرض الثوار احترامهم معبرين عن عدالة قضيتهم لكل شعوب العالم وللشعب العراقي بشكل خاص. وإن رفع شعار الحكم الذاتي والقدرة على إرغام الحكومة العراقية على توقيع اتفاقية الحادي عشر من آذار يعني إن الثورة قد حققت هدفها الاستراتيجي بعد صمود دام أكثر من ثمان سنوات. كما أصبح قائد الثورة الملا مصطفى البرزاني من أكبر الرموز القومية للشعب الكردي على مستوى العالم أجمع واعتبرت الثورة وقائدها تعبيراً واضحاً عن طبيعة الإنسان الكردي وعدالة قضيته كما أصبحت مدرسة في قيم ومبادئ الكردايتي تلك القيم التي نحن بأمس الحاجة إليها اليوم وفي هذه الظروف الدقيقة التي يمر بها شعبنا الكردي.

وبهذه المناسبة العظيمة نحيي شهداء ثورة أيلول باجلال وتقديس وهم بالآلاف ممن ضحوا بأرواحهم في سبيل الدفاع عن وجود الإنسان الكردي وصون كرامته .كما نحيي الشعب الكردي البطل الذي وقف وقفة تلاحمية مع ثورة أيلول في عموم كردستان و نحيي روح البارزاني الخالد قائد ثورة أيلول وقائد الحركة التحررية الكردية من قبل وكذلك ندعوا أبناء شعبنا إلى استلهام الدروس من تلك الثورة التي استطاعت ان تفرض القضية الكردية على الساحة العالمية كقضية شعب جدير بالحياة الحرة الكريمة وذلك بتلاحم أبناء الشعب معها ومنهجيتها السياسية والعسكرية

التحزب واللاحزبية .. ظاهرة المجتمعات الإستبدادية!!

بخصوص ظاهرتي "التحزب واللاحزبية" في مجتمعاتنا الشرقية عموماً _وعلى الأخص في المجتمع الكوردي_ وقبل البحث في تأثير الظاهرة على عموم الواقع السياسي الكوردي والحركة والقضية .. علينا بدايةً أن نتعرف على مفهومي "الحزب والحزبية" كظاهرة وسلوك ووكجزء من آلية تنظيم المجتمعات المدنية الحديثة حيث تقول موسوعة ويكيبيديا في تعريف "الحزب السياسي" على إنه؛ "تنظيم سياسي يسعى إلى بلوغ السلطة السياسية داخل الحكومة من خلال مرشح في الانتخابات الرئاسية، وعادة من خلال المشاركة في الحملات الانتخابية. والأحزاب السياسية تمارس الديمقراطية في داخلها من خلال إنتخاب أعضائها في أمانات الحزب المختلفة وصولاً إلى إنتخاب رئيس الحزب، وترشيح أعضاء ينتمون للحزب لخوض الإنتخابات". وتضيف "الأحزاب السياسية كثيراً ما تتبنى أيديولوجية معينة ورؤى، ولكن يمكن أيضاً أن تمثل التحالف بين المصالح المتباينة.

أو يمكن تعريف الحزب السياسي بأنه تنظيم يسعى لبلوغ السلطة وممارستها وفق برنامج الحزب السياسي والإقتصادي والإجتماعي".

وتقول الموسوعة كذلك (في العلوم السياسية توجد عدة تعاريف للأحزاب السياسية. تقليدياً ركز علماء السياسة على دور الأحزاب السياسية، بإعتبارها أدوات للترويج ترشح في الإنتخابات للمناصب العامة ويعرف الأحزاب السياسية على النحو التالي: "حزب سياسي هو جماعة منظمة رسمياً أن يؤدي وظائف لتثقيف الجمهور لقبول النظام فضلاً عن الآثار المباشرة أكثر من إهتمامات السياسة العامة، ويشجع الأفراد لتولي المناصب العامة، والتي تشمل وظيفة الربط بين الجمهور ومتخذي القرارات الحكومية")، إذاً ومن خلال ما تقدم فإن الحزب، من جهة، يعتبر أحد تلك الآليات التي تعمل من خلالها الشرائح والفئات المجتمعية لتنظيم العلاقة بين الأفراد والجماعات والدولة، ومن الجهة الأخرى؛ يعمل على تنظيم الحياة السياسية والإجتماعية والإقتصادية المالية وغيرها من شؤون المجتمعات والدول وذلك عبر وصول مرشحيها لمراكز القرار والسلطة داخل مؤسسات الدولة .. أما وفي حال المكونات والقوميات الخاضعة لظروف الإحتلال والإستعمار فإن إحدى _أو أولى_ أهداف تلك الأحزاب والحركات هو التخلص من واقع وظروف الإحتلال وتحقيق الحرية لشعوبها _كما هو حال وواقع شعبنا الكوردي وحركته الوطنية_ وذلك من خلال برنامج سياسي تعمل على إنجازه عبر مراحل نضالية مختلفة تتطلب أدوات ووسائل عمل محددة تفرضها شروط ومناخات كل مرحلة تاريخية.

وهكذا فإن الحياة الحزبية هي جزء من نشاط إجتماعي مدني حضاري وهي إحدى الأشكال الجديدة للنظم المجتمعية وبديلاً عن النظم والأطر والعلاقات التقليدية الكلاسيكية والتي كانت سائدة قديماً في مجتمعاتنا والقائمة على رابطة الدم "العائلة والقبيلة"؛ أي أن الأحزاب قد بدأت تأخذ مكانة ودور ووظيفة القبيلة في علاقة الفرد "المواطن" مع المحيط الإجتماعي السياسي، فبدل الولاء والحماية القبلية أصبح الولاء والحماية السياسية داخل الأطر المفاهيمية الجديدة تنظمها قوانين مدنية حضارية في علاقة الأفراد بالمجتمع والدولة وغيرها من الأطر السياسية الموجودة داخل كيان مجتمعي "دولة" وحيث القوانين الدولية ولوائح حقوق الإنسان والقيم المدنية الحضارية، بدل "قوانين وأعراف القبيلة" في تنظيم حياة المجتمعات. طبعاً هذه عموماً كثقافة مدنية حضارية لمجتمعات أستطاعت أن تحقق منجزها الحضاري المدني في دول قائمة على مفهوم الدولة المؤسساتية المدنية الديمقراطية والتي تحترم إرادة الناخب وتكون الكلمة لصناديق الإنتخاب وللدستور المدني الديمقراطي والذي ينظم كل العلاقات السابقة؛ إن كانت بين الأطر السياسية أو بين المواطنين أنفسهم وكذلك بينهم وبين الدولة ومختلف مؤسساتها وأطرها القانونية.

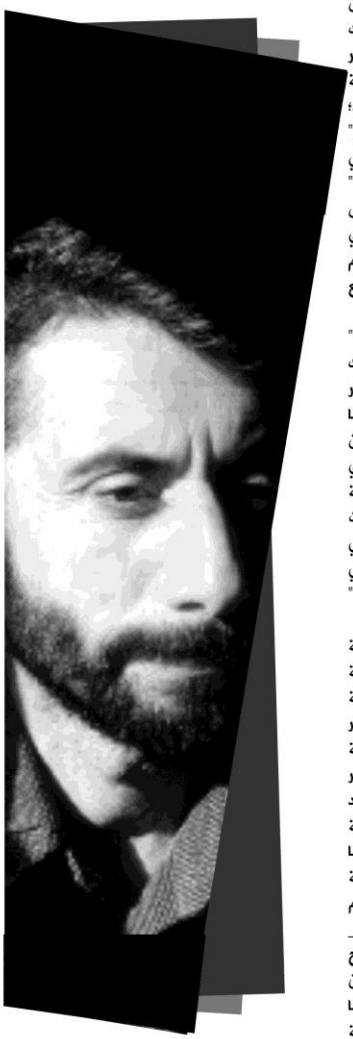
لكن واقع مجتمعاتنا الشرقية مختلف تماماً عن الغرب _والذي أخذنا عنه هذه المنظومة السياسية الإجتماعية؛ "الحزب"_ حيث الواقع الإجتماعي والسياسي في الغرب وعندما بدأت الحياة السياسية الحزبية ومؤسساتها كانت قد أنجزت منجزها وكياناتها السياسية ضمن دول قومية متجاوزةً مرحلة (الدولة القبيلة أو العائلة) حيث لا تجد في أوربا من يعرف ما هي القبيلة التي ينتمي لها، بينما في واقعنا الشرقي ما زالت قيم القبيلة والبداوة الإجتماعية هي السائدة وبالتالي تجد المفاهيم والثقافة السياسية بين واقعي الشرق والغرب مختلف تماماً. وللأسف؛ فإننا نحن الشرقيين أخذنا الإطار السياسي (الحزب) كإطار وقشرة خارجية _فقط_ ودون المضمون، بل أدخلنا إلى تلك الأطر الحداثوية المدنية مفاهيم القبيلة والعائلة.

وهكذا تجد الحزبية في الغرب عبارة عن برنامج سياسي يعطيه الناخب صوته وذلك عندما تتوافق مع ما يريد أن تحقق له من متطلبات الحياة عموماً وتنجز له المزيد من الرفاهية والحرية والحياة اللائقة والكريمة والناخب يمكن أن ينتقل بمرونة بين عدد من البرامج والأحزاب السياسية، بينما الحالة الحزبية لدينا نحن الشرقيين هي حالة ولاء وتبعية (عمياء) لهذا الزعيم السياسي و(القائد الوطني) وذلك عبر بروباغندا وإيديولوجيا غوغائية قريبة إلى الحالة اللاهوتية الغيبية الدينية ولذلك أي خروج من إطار الحزبية الشرقية تجده (كفراً وردة) كالخروج على القبيلة أو الإرتداد عن الدين حيث عقوبة الموت؛ إن كانت مادية أو معنوية، بينما الغربي يمكن وبكل مرونة وسلاسة أن يعطي صوته لحزب آخر وذلك عندما يجد أن برنامج الحزب الجديد هو أفضل من برامج أحزابه السابقة.

إذاً القضية هي ليست قضية الأحزاب والتحزب، بقدر ما هي قضية مفاهيم وثقافة مجتمعية والتي تكرس المزيد من الإنقسام المجتمعي _وللأسف_ إن كان بين المتحزبين أنفسهم؛ صراع الأحزاب داخل الحركة وحتى داخل الحزب الواحد وبالتالي المزيد من الإنقسامات والإنشقاقات والوصول أحياناً إلى الإقتتال والحروب الداخلية "الأهلية"، أو بين الحزبيين واللاحزبيين ونظر كل منهما إلى الآخر بعين الشك والريب وأحياناً (التخوين والعمالة) _وعلى أقل تقدير _ فإن كل طرف ينظر للآخر على إنه السبب في حالة العطالة المجتمعية السياسية لواقعنا الكوردي؛ حيث كل منهما "يرمي بكرة الثلج إلى حضن الآخر" ويتهمه بأنه يتحمل تبعات الواقع المأساوي والكارثي لشعبنا والقضية فتجد "الحزبي" يتهم "اللاحزبي" بالتقاعس واللامبالاة والهروب والخنوع من تحمل أعباء القضية، بينما الآخر يتهم الأول؛ بأنهم _أي الحزبيون عموماً_ يتحملون واقع التشرزم والإنقسام والضعف وحتى (العمالة والتخوين) والإرتباط مع أعداء القضية.

وبالتالي فإن الجميع يمارسون سياسة "التفرقة" والمزيد من التشتت وإضعاف القضية وبدون إدراك سياسي بأن القضية والمشكلة تكمن في الجذر والواقع الثقافي الإجتماعي والمجتمعي حيث واقعنا ما زال غير ناضج لممارسة الحياة السياسية ضمن أحزاب مدنية ديمقراطية تحترم التعددية والرأي الآخر كجزء من واقع ثقافي سياسي يقبل التعددية وكونها إحدى سنن الحياة ومحركها الأساسي حيث الديكتاتورية مع الرأي الأوحد وبالتالي فإن الآخر يعني التطور والتقدم والحريات الديمقراطية، لكن في واقعنا الثقافي الشرقي، فإن الآخر هو "الإبليس" ولعنة التاريخ والآلهة والأحزاب والقبيلة.

وهكذا ولكي نخرج من "عنق الزجاجة" ودوامة الصراعات والحروب علينا أن نحقق ثوراتنا الثقافية والإنتقال بمجتمعاتنا من النظم القبلية العائلية البدوية إلى نظم مجتمعية سياسية قائمة على أطر وأحزاب ومنظمات مدنية ديمقراطية حضارية وبالتأكيد لن تكون فقط من خلال برامج ودساتير علمانية مدنية تفصل الدين عن الدولة وتحدد علاقة المواطنين وكذلك علاقتهم بالدولة ومؤسساتها وفق آليات دستورية حضارية، بل إننا سوف نحتاج إلى الكثير من العمل الجاد لوضع أرضية ومقدمات ضرورية يبدأ من إعادة تأسيس ما هو قائم من برامج تعليمية _وذلك كخطوة أولى وضرورية_ حيث تبدأ تأسيس المجتمعات من خلال البرامج التعليمية والتي تعتبر الخطوة الأولى في بناء الإنسان والدولة ومروراً بواقع المؤسسات الدينية وحصر دورها في الجامع وليس في الحياة السياسية والمجتمعية وأيضاً وضع قوانين ونظم وبرامج سياسية مدنية للأحزاب والمنظمات والهيئات والفعاليات المجتمعية ووضع دستور مدني ديمقراطي للدولة والعمل على تكوين إعلام حر مؤسساتي مهني وليس إعلاماً تبويقياً دعائياً؛ بمعنى أن نعلم إنساناً ما معنى أن رمي سيجارة في الشارع يعتبر عملاً غير أخلاقي حضارياً .. وعندها، يمكن أن نتحدث عن حياة حزبية سياسية بمعنى أن الحزب جزء من مؤسسة مدنية ديمقراطية حضارية.



بيير رستم

الدولة السورية الجديدة من سيحكمها ؟

عندما قامت الثورة السورية لم يكن الهدف أبدا تقسيمها إلى إمارات أو دويلات و إنما كان الهدف تصحيح الوضع القائم و تغيير النظام الشمولي والإتيان بنظام ديمقراطي أو إيجاد الديمقراطية المضيعة لحفظ كرامة الناس و حريتهم .

ومعلوم لدينا و التاريخ يتحدث بأن سوريا كانت مقسمة أصلا بين دويلات و إمارات كدمشق وحلب و العلويين و الدروز و الأكراد و في فترة الاستعمار و الانتداب الفرنسي ناضل الشعب السوري بكل أطيافه و فئاته لتحريرها وطرد الاستعمار و قد توحدت بعد الاستقلال في دولة واحدة .

و الآن وبعد إن أصابتها الضعف و الوهن بسبب الاقتتال و الحروب الداخلية التي تجري و تشتت فئات الشعب السوري بين لاجئ و نازح في الداخل و الخارج أصبحت مقسمة لمناطق نفوذ فالنظام وباسم الطائفة العلوية و ما يمثله و إن كانت الطائفة منه براء لا يسيطر إلا على الجزء اليسير من الأرض السورية لا يستطيع أن يقيم حكومة لأنه لا يملك السلطة على الأرض .

و السنة و ما يمثلونه الآن سياسيا و خاصة الإخوان المسلمين منهم لا يمكن أن يمثلوا القاعدة الشعبية العريضة التي تؤهلهم خاصة إن داعش أصبح المتحدث باسمهم على الأرض و الوجه الأسود للإرهاب داخليا و خارجيا و عدائها لجميع فئات الشعب السوري و ما يقوم به من قتل و تهجير بحق المواطن السوري و الرفض الشعبي و الإقليمي و الدولي لهم .

وأما الكرد و المنقسمين بين المعارضة السورية فمن جهة الإئتلاف الوطني لقوى الثورة و المعارضة و من جهة أخرى هيئة التنسيق الوطنية و الذين استطاعوا السيطرة على قسم كبير من الأراضي السوري في الشمال و الشمال الشرقي بحكم انسحاب النظام من هذه المناطق و المعارضة القوية لهم في الداخل و بعض الجهات الإقليمية و الدولية و المتهمون بإقامة كيان كردي مستقل في الأجزاء المسيطرين عليها حسب زعمهم .

إضافة إلى الدور الإقليمي و الدولي الداعم للنظام من جهة لحماية مصالحه و كذلك الدور الداعم للمعارضة من جهة أخرى و عدم الاتفاق حتى الآن على آلية و حل للقضية السورية من خلال المؤتمرات الكثيرة جعل كل طرف يتمسك بمواقفه .

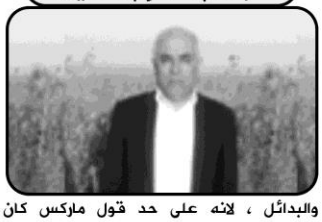
إذا و نحن إمام هذا الوضع المعقد في التناقض السياسي و التناحر العسكري في المعارضة و كذلك عدم وجود رؤية مشتركة إقليميا و دوليا لا يمكن أن نتنبأ لأي طرف من أطراف الصراع أن يكون المنتصر و يستطيع السيطرة على سوريا كدولة فلا بد من اتفاق سياسي يوحد المعارضة المعتدلة أولا و كذلك اتفاق إقليمي و دولي ليجمع السوريين على طاولة واحدة و تشكيل حكومة وحدة وطنية أو حكومة انتقالية للخروج من الأزمة التي يعيشها و يوقف حمام الدم السوري و يوحد الدولة السورية بدستور جديد يحمي حقوق جميع فئات الشعب السوري و طوائفه بحكومة ائتلافية من الجميع لا يستثنى أحدا حتى تستطيع أن تحكم سوريا الموحدة .

فيروشاه عبد الرحمن

المثقف الكـــــــــــــــوردي السوري غياب "الدور" وضعف "الارادة"

روج آفاي كردستان و الأزمة

بقلم : أكرم حسين



يحدد المفكر المغربي عبد اللّه الجابري المثقفين بالقول " بأنهم يشكلون الفئة الواعية التي أكتسبت، بحكم ثقافتها، موضوعية التفكير ووضوح الرؤية، والقدرة على التحليل والمحاكمة المنطقية، مما يجعلهم في حصن من أن تنطلي عليهم أساليب البرجوازية ومن أن يخيفهم تحكم المتسلطين، إن المثقفين هؤلاء، هم وحدهم القادرون على تصحيح تلك الصورة في الوعي الجماهيري، ورسم الطريق الصحيح لتحقيقها في حيز الواقع الملموس"

بعد هذا التعريف يمكننا ان نتسائل عن دور، ووظيفة المثقف الكوردي السوري ان كان له دور اصلا ؟ هذا المفهوم الغامض والضبابي الذي لا يشير كورديا الى شيء محدد او يحيل الى نموذج معين ولا يرتبط بواقع ملموس، رغم انتشار مفهوم المثقف الواسع في حالته العمومية ؟ هل يمكن الحديث اليوم عن موت المثقف الكوردي وانتهاء دوره النقدي او العضوي او الكلاسيكي ....؟ هل انتهى مثقف السلطة ليترك مكانه لمثقف الاحزاب او للمثقف الارتزاقي اولمثقف الدعاية او المناسبات ؟

اين هو ذلك المثقف الكوردي المنتج ، الذي يبحر و يغوص في قاع المحرم ، ويفتش في المحظور ويستنطق المسكوت ،القادر على مواجهة الحقيقة ، المثقف الناقد ....؟! لا وجود اليوم لمثقف كوردي عضوي بلغة غرامشي (الا فيما ندر) يعري السلطة القائمة ويتحدى ممارساتها الاستبدادية ، ويبشر بقيم العدل والحرية والتقدم ، وينخرط في النضال اليومي ، ويمارس دوه كانسان يحس ويرى ويتأثر بما يجري حوله ؟ كثيرمن المثقفين الكورد يمارسون غواية الكتابة من برجهم العاجي بعيدا عن مشاكل الناس وهمومهم ؟. اوتدفعهم انتهازيتهم الى تنصيب انفسهم ناطقين بالحكمة ، راغبين بامتثال السياسي الكوردي بين ايديهم لاخذ المشورة والنصيحة ؟ وهوباعتقادي سبب رئيسي فيما نشاهده من صراعات وانعدام للثقة ؟! هل ما يجري كورديا هو الاختبار الاخير لفاعلية المثقف الكوردي واخلاقياته ولدوره المعرفي ؟ ام اننا سنشهد ولادة المثقف الكوردي الذي تحدث عنه ميشال فوكو بالقول"ان المشكلة السياسية الاساسية للمثقف ليست نقد المضامين الايديولوجية..انما معرفة ما اذا كان بالامكان بناء سياسة جديدة للحقيقة ...ان المسألة لا تتعلق بتغيير وعي الناس او ما يدور بادمغتهم ...بل يتعلق بالنظام السياسي والاقتصادي والمؤسساتي لانتاج الحقيقة " ويمكن تلخيص حالة المثقف الكوردي في كلمة واحدة بأنه "مذنب" اي مذنب حين يصمت او يكتب اويزييف او يتنكر لدوره النقدي اوالمعرفي اوالاخلاقي ؟ ،لان المثقف الكوردي يخون فكره وشعبه عندما يحجم عن نقد ذاته ومجتمعه ومحيطه، ويقصر نقده على من هو خارج تلك الذات وذلك المحيط. لان المثقف الناقد يجب ان يكون صاحب مغامرة فكرية وتغييرية، يفكر في الممنوعات ويتحدث في المحرمات، يتحدى السلطات القائمة سواء كانت سياسية او دينية او ثقافية ، فقد انتشر في الوسط الثقافي الكوردي السوري مؤخرا نماذج مختلفة من "المثقفين" اولهم "المثقف الاعتذاري"والذي يقوم بالدفاع عن استقرارالوضع القائم،،وتبريرالاستبداد وعن "الخصوصية الثقافية"، والصنف الآخر هو "المثقف الإيديولوجي، المشبع بإيديولوجيا معينة في رؤيته للعالم والمجتمع ، يروج لهذه الايديولوجيا ويرى فيها الحل النهائي، ويمارس نقده لكل من يقع خارج فضائه الإيديولوجي والمعرفي. بالاستناد الى كل ذلك ، المثقف الكوردي السوري مطالب في ظل الاوضاع القائمة والتجاذبات الحزبية والسياسية ، بتحليل الواقع السياسي والثقافي الكوردي ونقد السياسات الكوردية والممارسات الاستبدادية والإيديولوجية التسلطية لبعض القوى والدفاع عن حرية الرأي والتعبير والاختلاف ، وتقديم الاقتراحات والحلول والبدائل ، لانه على حد قول ماركس كان الفلاسفة سابقا يقومون بتفسير العالم بينما المطلوب هو تغييره !!.

عليه ان يؤدي دوره ، ويقوم بوظيفته ، بعد ان اتاحت الثورة السورية المجال لحرية الرأي والتعبير في اقليم كوردستان سوريا ، في ظل غياب رقابة السلطة وادوات قمعها وتوفر عدد من منابر الاعلام الكوردية التقليدية والحديثة ، من صحف ومجلات ومواقع الكترونية وصفحات تواصل اجتماعي وفضائيات ،باتت في متناول اليد ، لكل من يرغب في استخدمها ، لنشر ارائه ومعتقداته الفكرية والدينية والسياسية، بعد ان وفرت تكنولوجيا الاتصالات والمعلومات فرصا كثيرة للانتشار والتاثير في اوساط واسعة وقطاعات اجتماعية وثقافية متعددة ، لم يكن الوصول اليها ممكنا ،بعيدا عن هيمنة الاحزاب وتسلط السياسي الكوردي وسيطرة فكره الايديولوجي الشمولي .

على المثقف الكوردي النقدي ان يعري الفساد السياسي والاجتماعي ، وان يمارس دوره التنويري ، ويحارب الاصولية والانتهازية وقوى الثورة المضادة الداخلية والخارجية ،وان يلقي الضوء عليها، ويرصد حركة الاشخاص والحالات التي لا تخدم الكورد ولا تساعد في تقدمهم ، وان يكون المجهر الذي يظهر تفاصيل المجتمع بعيوبه ونواقصه ، ويحدد الجراثيم الضارة للجسم الكوردي ، التي ستكون سببا لعطالته الثقافية والسياسية، هذا العمل سيكون بمثابة الرافعة التي ستؤدي الى نهضة المجتمع الكوردي وتقدمه وتحديثه وتجعله في مصاف الامم المتقدمة .

عبد العزيز مشو

الوضع الكردي في كردستان سوريا إلى مزيد من التعقيد و التصعيد و الخيبات نتيجة تعرض المناطق الكردية ال تهديدات و خطر الإرهابيين كداعش و غيرها و الهجرة المستمرة و المتواصلة و بدون توقف من الشعب الكردي الى دول الجوار و مختلف دول العالم و خاصة أوروبا و بحث أبنائهم عن مستقبل مجهول الهوية و التي تؤدي يوما بعد آخر إلى إفراغ المناطق الكردية عن أهلها و لصالح المكون العربي و الذي أصبح يملأ المنطقة .

إضافة إلى الأزمة الاقتصادية الخانقة و التي تمر بها البلاد نتيجة الهبوط الحاد للعملة السورية أمام الدولار مما سبب ارتفاع جميع السلع مما أدى إلى معاناة الغالبية العظمى من أبناء الشعب السوري الذين يجدون الصعوبة في تأمين القوت اليومي لمعيشتهم و أيضا الحصار المفروض من الجميع على المناطق الكردية ليضاف إلى هذه الأسباب الصراع الكردي الكردي أي بما معناه خلافات المجلس الوطني الكردي و حركة المجتمع الديمقراطي و تمسك الأخير بمواقفه و إصراره على اتخاذ القرارات الفردية و التي تخدم أطرافا بعينها و دون الالتفاف إلى المجلس و الذي بدوره لا يلعب الأدوار المطلوبة منه نتيجة انتظار الآخرين و نرى بأن الذين يلاقون الخوف و الهلع هم أعضاء و أنصار المجلس الوطني الكردي نتيجة المشاكل الداخلية الكثيرة بين أحزابه و التي تعرقل سبل تقدم المجلس و تفعيل قدراته و توقف عجلته عن الدوران بشكل كامل .

إذا على أحزاب الحركة الكردية التفكير مليا بمستقبل المجلس و الذي يعتبر الممثل الشرعي للشعب الكردي إنما دون قيام بعض هذه الأحزاب بخلق العراقيل لما فيه خير و منفعة المجلس و أنصاره في الوقت الراهن نحن بحاجة إلى اتخاذ قرارات سريعة و حاسمة و مصيرية و يشارك فيه الجميع أحزابا و فعاليات و دون استبعاد أحد من المشاركة و إفساح المجال أمام الجميع و دون أن نخلق سياسة الإقصاء و التهميش و نحن بحاجة أيضا إلى التكاتف و الوحدة .

كل هذا من أجل تأمين مكاسب و حقوق الشعب الكردي في سوريا فيدرالية و دستور جديد يضمن حق الجميع و بضمانات دولية و إقليمية .

بقستي

حين تخطئ في معركة .. يسقط شهداء كثر، وتخسر أرضاً قد يستعاد فيما بعد
حين تخطئ في التعليم .. تسقط أمة، وتخسر مستقبلاً من المستحيل تعويضه

محمد علي أحمد
(كاتب وسياسي كردي)

لم تسألني الأمواج، حين أنقذتني وحملتني إلى الشاطئ، عن قوميتي ودِيني
فقط حملتني في حضنها.....ووضعتني بهدوء على الرمال.

جان دوست
(كاتب وروائي كردي)

الحرية قيمة القيم ، القيمة الوحيدة التي يشع نورها على جميع قيم الإنسان ، وحدها التي ترتقي بالإنسان بوصفه الغاية الأسمى ، ووحدها التي ترتقي بالبشر الى مرحلة الصدق مع الذات ومع الآخر

أحمد نسيم برقاوي
(فيلسوف ومفكر فلسطيني)

هناك صنف من البشر وأخص الكرد منهم لايقبل ولا يعجبه أي شيئ لا حامل البندقية ولا كاتب ومثقف ولا ناشط و سياسي ولا فنان ومهني ولا قاعد أو نائم لا صامد أو هربان لاطالب أو متسرب لامتأهل أو أعزب لا يمين ولا يسار لاحزبي ولا مستقل لاسكرتير ولا هوبش لا شرق ولاغرب فقط يعجبه الجلوس على الفيسبوك للمراقبة وتوزيع التهم والمسبات بجدارة وفهلوية وبهلوانية منقطع النظير ثقافة عجيبة غريبة دخيلة منتشرة لسهولة ممارستها وأيسرها وأقصرها للشهرة المنشودة(الفراتي يقول الف .... على المرتجي هين)

جدعان علي
(سياسي كردي)

إصلاح الدين أم إصلاح السياسة؟

جاد الكريم الجباعي
المصـــــدر : ذوات

ندَّعي أن معظم المثقفين العرب، ولا سيما في منطقة "شرق المتوسط"، منخرطون في "السياسة"، بحكم ظروف نشأتهم وتكوينهم المعرفي والثقافي، وتربطهم بالعلماء والفقهاء من رجال الدين المسلمين خاصة، روابط تاريخية، أملتها ظروف الكفاح الوطني ضد الاستعمار الغربي، وما سمي "مشروع النهضة القومية".

هذا حكم عام ينقضه الاستثناء جزئياً أو كلياً. ولكن العلاقة بين المثقفين "العلمانيين"، و"العلماء"، بالتعبير الإسلامي، مؤكدة تاريخياً. ظروف النشأة وظروف التكوين المعرفي والثقافي أنتجت مجتمعةً مثقفاً "علمانياً" أقرب ما يكون إلى فقيه في إهاب علماني، لا تعوزه العلامات الفارقة والشعور بالامتياز والتفوق. ومن ثم، فعلمانيته "علامة"، على الأغلب، وليست موقفاً منفتحاً للروح إزاء قضايا الفكر وقضايا الواقع، بتعبير محمد أركون، ولا تصدر عن نموذج في التفكير والإدراك والتمثل والعمل، يختلف عن نموذج السلف الصالح، بحكم الماضي المدرسي للمثقفين في كنف نظام تعليمي يعيد إنتاج التقليد، في مجتمع ملقى على هامش العصر، لم يبدل المثقف المعني أي جهد يذكر في نقدهما وتجاوزهما.

لذلك، يتورط هؤلاء في الإلحاح على "الإصلاح الديني"، وفق الرؤية الذاتية لكل منهم، لا وفقاً لمنطق الواقع والتاريخ، إذ الإصلاح الديني فعل تاريخي، يأتي في سياق تحولات اجتماعية اقتصادية وثقافية وسياسية وأخلاقية، تدفع مؤسسات "الدين الوضعي"، كالكنيسة، ومؤسسات الفقه والإفتاء والحسبة الإسلامية، دفعاً إلى التكيف مع الأوضاع المستجدة، التي لا قبل لها باعتراضها ووقفها، ناهيك عن ردها إلى الوراء، علاوة على دور المصلحين من رجال الدين المكرسين.

ويعلَّم التاريخ أن لا إصلاح دينياً من دون انشقاق في المذهب الذي يراد إصلاحه، فالانشقاق هو ما يولد الجدل ويدفع حركة الإصلاح والإصلاح المضاد في هذا الاتجاه أو ذاك، وفقاً لديناميات التطور في هذا المجتمع أو ذاك.

إلحاح العلمانيين على "الإصلاح الديني"، وجعله شعاراً، ينم على نوع مشرقي خاص من أنواع "الهروب من الحرية"، ومن ثم الهروب من المسؤولية، وإلقائها على عاتق "الدين"، الذي يغدو، في نظر الدعاة، حجر عثرة في طريق التقدم، دونما تفريق بين الدين الروحي، الوجداني، أو "السراطي"، بتعبير صادق جلال العظم، وبين المذاهب (الأرثوذكسيات) الدينية التاريخية، التي يقترن كل منها بعصبية ما. العصبية هي كلمة السر في التحليل الاجتماعي التاريخي، لا الدين. والعصبية بالممعنى الخلدوني،مطالبة ومدافعة، مطالبة بالسلطة والثروة والمكانة ومدافعة عنها، لا مجرد انتماء وولاء.

لذلك نعتقد أن إصلاح السياسة يفضي إلى إصلاح ديني، لا العكس. وإصلاح السياسة يعني إصلاح مفهومها أولاً، بانتشاله من حقل الحاكمية والولاية على الأمة وتدبير الملك وطاعة أولي الأمر .. و"سياسة الدواب"، وإدراجه في باب التشارك الحر في إدارة الشؤون العامة وشؤون الدولة، بما هي، أي الدولة، فضاء عام مشترك بين جميع مواطناتها ومواطنيها بالتساوي، والتمكن من مراقبة السلطات كافة ونقدها ومساءلتها ومحاسبتها، وحق الأفراد والجماعات في أن يقولوا: لا.

ولا يستقيم ذلك إلا بتعيين التخوم الفاصلة الواصلة والعلاقات المتبادلة بين الحيوات الخاصة للأفراد إناثاً وذكوراً، وبين حياتهم الاجتماعية والإنسانية العامة أو النوعية، ومن ثم بين المجتمع المدني والدولة السياسية ثانياً، لحماية الأفراد من تغوُّل السلطة والحد من تجاوزها على الحريات الخاصة والعامة وعلى الحقوق المدنية للنساء والرجال، وهي علاقات جدلية في الحالين، ينتج منها في كل مرة تركيب جديد، وفقاً لتطور المجتمع المعني.

إصلاح السياسة، ثالثاً، يعني إلغاء العصبية / العصبيات الإثنية، العائلية والعشائرية، سياسياً، على نحو ما ألغت الديمقراطية الملْكية الخاصة سياسياً، ووفرت لها شروط النمو والازدهار في رحاب المجتمع المدني.

فلا يجوز أن تنتج من العصبيات، كما لا يجوز أن تنتج من مقدار الملكية الخاصة، ولا سيما ملكية وسائل الإنتاج، أي نتائج سياسية، وحيثما يوجد ذلك لا تكون الديمقراطية مثلومة فقط، بل تكون في خطر.فإن إلغاء العصبية القومية العربية سياسياً، في بلد كسوريا، على سبيل المثال، أي إلغاء حكم البعث العربي الاشتراكي ونظامه التسلطي،

من شأنه أن يلغي تأثير الأيديولوجيات المذهبية الملازمة للعصبيات الإثنية ملازمةَ الظل لصاحبه. العصبيات المذهبية ظلال، مجرد ظلال للعصبيات الإثنية. يؤكد ذلك أن جميع أنظمة الحكم في العالم العربي ذات طبيعة عائلية وعشائرية، لكل منها ظله المذهبي، أو استطالته الأيديولوجية.ليست العقيدة العلوية أو الطائفة العلوية هي التي حكمت سوريا على مدى العقود الماضية، بل عائلة الأسد ومحاسيبها وأنسباؤها والمنتفعون من سلطتها والمتطفلون على موائدها، من جميع الملل والنِّحل والإثنيات. وكذلك الأمر في المملكة العربية السعودية وغيرها. إن محاربة الظلال دون أصحابها، هو ما جعل من الأيديولوجيا سياسةً ومن السياسية مجرد أيديولوجيا، ومن السياسيين المعارضين فرساناً أشاوس، مثل دونكيشوت.

ولا يزال مبدأ «التحدي ورد الفعل» الذي قال به أرنولد توينبي صحيحاً، في مجال التاريخ، خاصة التحدي ورد الفعل السلبي، لدى القوى غير الفاعلة في التاريخ، لأن القوى الفاعلة في التاريخ تتوفر على روح المغامرة والكشف والابتكار والإبداع.

فلم يعد «الغرب»، على ما يبدو، النموذج الذي يمثل تحدياً مباشراً للذات "العربية الإسلامية"؛ إذ تصالحت الأيديولوجية العربية، القومية الاشتراكية، أو الاشتراكية القومية، مع التقليد، ثم انغمست فيه، بحكم منهجها التلفيقي، وتصالحت واقعياً مع الغرب، بكل ما كان يعنيه الغرب لها، تصالحاً نفعياً، يبدو أنه تصالح تبعية ذاتية وإذعان، أو تسليم نهائي بالأمر الواقع، علاوة على حقيقة أن بعض الغرب، أو غرباً ما، صار جزءاً من بنية المجتمعات العربية ومن تاريخها الداخلي.

وكان العروي قد توقع هذه النتيجة، في كتابه «العرب والفكر التاريخي»، يوم قال: «إن أنصار المنطق التقليدي، رغم حملاتهم البليغة ضد الاستعمار الفكري ودعوتهم إلى الأصالة، يمهدون الطريق إلى التصالح مع الغرب متفقين، في أهدافهم، مع البورجوازية العربية ...»،

ونضيف إلى هؤلاء أنصار المنطق التقليدوي الجديد من القوميين الاشتراكيين وحلفائهم الماركسيين، الذين تصالحوا واقعياً مع "الغرب الإمبريالي"، متفقين في ذلك مع البداوة النفطية.

يبدو أن الإسلام الكفاحي أو «الجهادي»، المناهض للمجتمع والدولة، حيثما توجد تنظيماته وأدواته، والمناهض لأي تنظيم اجتماعي أو سياسي، على الإطلاق، مع أنه هو نفسه منظم تنظيماً جيداً، والذي ينشد الفوضى والخراب، ويتطلع إلى «إدارة التوحش»،

ريثما تنهض «الدولة الإسلامية» أو «دولة الخلافة» من رماد العصور، يبدو أن هذا الإسلام الكفاحي صار هو النموذج الذي يتحدى الجميع. وصار الإصلاح المنشود استجابة لهذا التحدي أو رد فعل عليه. ما جعل "الإسلام"، هذه المرة، "هو الموضوع"، بتعبير أحد المثقفين السوريين.

«الصحوة الإسلامية»، التي انبثقت من قلب «الدولة القومية»،

وقد تعايشت فيها الأصالة والتقانة، كما وصفها العروي، استقطبت القوميين ومعظم الاشتراكيين، وغدت الفروق واهية، تكاد لا تلحظ بين الجماعات الإسلامية وبين القوميين والاشتراكيين، العلمانيين،

الذين لا تتعدى علمانيتهم سذاجة استخلاصها من "حديث تأبير النخيل".

نظن أن هذا التحدي الداخلي، وهو تحد ثقافي واجتماعي وسياسي وأخلاقي، هو ما حدد رؤية مفكر علماني، هو عبد اللَّه العروي للإصلاح الديني، في كتابه «السنة والإصلاح»، وهي من أكثر الرؤى العلمانية عمقاً، قوامها النظري: «إحياء مدرسة الاعتزال، وتجاوز الهجرة من جهة الزمن، والسد من جهة المكان. وإحياء مذهب الخوارج، الذي قام على رفض أي تمييز بين أعضاء الجماعة المؤمنة، والشك في صدق من يدعي الاتصال المباشر بالخالق، والتبرؤ ممن يقول بالاصطفاء الإلهي. ووضع هذا المذهب في إطار مجتمع منفتح على غير المجرَّب المعهود. وإعادة الاعتبار لمذهب الإرجاء، أي تعليق الحكم في مسائل من هو المسلم ومن هو الكافر، من هو المؤمن ومن هو المشرك، وما سمة الإيمان، هل هي أعمال الجوارح أم النطق باللسان أم التصديق بالقلب...؟ وتركه للزمن الذي يغير كل شيء، في كل لحظة، وإرجاؤه وإيكاله إلى اللَّه يوم الحساب. والتزام منهج ابن حزم وفلسفته النقدية.

المسألة إذن، هي إعادة تعريف الإسلام نظرياً، بالتضاد مع «السنة»، و"السنة المضادة"، ومسألة "تجاوز السنة"، التي يدَّعي الإسلام السياسي تمثيلها. ولكن، هل ثمة سنة ممكنة من غير عصبية؟ لقد أجاب الجابري عن هذا السؤال إجابة وافية وعميقة. والسؤال اليوم هل يمكن إصلاح السنة، وفقاً لرؤية العروي أو غيره من غير إصلاح السياسة؟ نترك السؤال مفتوحاً.

منتدى الإصلاح و التغيير يعقد حلقة نقاشية حول (اللاحزبية و التحزب) في بلدة ((جل آغا))

(اللامركزية السياسيةو اللامركزية الادارية)

بحضور بعض من المثقفين و السياسيين و المهتمين بالشأن العام السوري و من مختلف مكونات المنطقة أقام منتدى الإصلاح و التغيير حلقة نقاشية على هيئة طاولة مستديرة بعنوان / التحزب و اللاحزبية / في مقر مكتب المجلس المحلي ب / جل أغا / بتاريخ / 23 / 8/ 2015 / و قد أدار اللقاء كل من الأستاذ كاظم خليفة و الأستاذ فير وشاه عبد الرحمن(عضوا إدارة المنتدى).

ورقة عمل مقدمة من منتدى الإصلاح والتغيير

يعد وجود الأحزاب السياسية بشكل عام حالة صحية متقدمة في المجتمعات الإنسانية لأنها تنظم الجماهير وفق برامج عمل لتحقق لأهدافها وكذلك في المجتمع الكردي حيث انبثقت الأحزاب لتعبر عن حالة الشعب ولكن ومع عمل هذه الأحزاب برزت ظاهرة التحزب حيث تحول الحزب عند البعض الى غاية وهو وحده من يمتلك الحقيقة كما برزت بالمقابل ظاهرة اللاحزبي الذي ينتقد كل الأحزاب انتقاداً سلبياً مدعياً الاستقلالية دون أن يقدم شيئاً ونتيجة لذلك يقف ضد الانخراط في العمل السياسي.

المحاور:

أسباب بروز هاتين الظاهرتين في المجتمع الكردي

مدى تأثيرهما على المجتمع وحركته السياسية

الحلول المقترحة للتخلص من هاتين الظاهرتين السلبيتين

مقتبسات من اللقاء :

أ. محمد صالح شلال :

موضوع هام و يتطلب الكثير من المناقشة و هي ظاهرة أتت من الثقافية الشرقية و كان للعائلة و العشيرة دور في ذلك و يعكس الحزب كظاهرة ايجابية لتحقيق أهداف المجتمع و الإنسان الحزبي يجب أن يكون مثالا يحتذي بها و يقود المجتمع و كذلك المستقل إن عمل باستقلالية سيعمل بايجابية خاصة انه ماذا كانوا مقتنعين بالأحزاب وان الكم الكبير من الأحزاب جاءت كنتيجة للتحزب.

و لتجاوز مثل هذه الظاهرة وجود معارضة حزبية داخل الحزب لتصويب الأخطاء و التوجه نحو الهدف المنشود و العمل من أجل وحدة الصف الكردي على أساس المشروع القومي و العمل المؤسساتي و فتح المجال أمام السياسي و المثقف للاستفادة من طاقاته

أ. ميران مرعي: سبب مثل هذه الظاهرة الصراعات الإيديولوجية و السياسية و ضعف قدرة الأحزاب لتحريك الشارع و عدم ارتباط النظري عند الأحزاب بالعملي و انعدام الثقة بين الأحزاب و المستقلين و تدخل الأطراف الكردستانية في الشأن الداخلي للأحزاب و الأهم من كل ذلك ظاهرة عبادة الفرد .

و هذا يؤثر بخلق صراعات سياسية و أيديولوجية و ضعف الحزب .

ولحل مثل هذه الظاهرة أن يكون هناك ديمقراطية لا تعتمد على المحاصصة ووضع المصالح العليا فوق الاعتبارات الحزبية و الشخصية و الاعتماد على الشباب و المرأة لأن القضية أكبر من الأحزاب.

أ. محمد شريف برهيك:

يمكن أن نجمل أسباب هذه الظاهرة عدم وجود برامج متقدمة للأحزاب و عدم وجود رؤية لبعض الأحزاب لأهداف و آمال شعبهم و كذلك الأنانية الحزبية و هناك من يرى أن الحزب ملكا لهم و عدم وجود إستراتيجية واضحة للهدف و عدم وجود معيار دقيق للمستقل و الحزبي حتى أصبح الأحزاب معروفة بالأسماء .

و للحل أقول : الابتعاد عن الأنانية الحزبية و الاعتماد على العمل المؤسساتي داخل الأحزاب حتى لا يرتبط باسم شخص أو فئة معينة وو ضع المصلحة العامة في الأولوية وإتباع الأساليب الديمقراطية في العمل الحزبي.

أ.محمود شيخموس :

الأحزاب لم تؤسس للأسف كأداة نضالية لرفع الظلم عن الشعب و التمسك بالمصالح الشخصية على حساب القضية لذلك يجب الابتعاد عن الأنانية ووضع المصلحة العامة فوق كل اعتبار .

أ. عبد العزيز مشو : وضع المصلحة الشخصية فوق المصلحة الحزبية و بدافع الحصول على مكاسب و رؤية الإنسان الحزبي أحيانا بأنه فوق الجميع وو جود التكتلات داخل الحزب الواحد و كثرة الأحزاب و محاولة البعض إلغاء دور الأحزاب و هذا لا يجوز لان الأحزاب تقد المجتمع في الأوقات الصعبة و الدور المعرقل سواء الحزبي أو المستقل في خدمة القضية .

و هذا يؤثر سلبا فيعطل جهد الحزبي و المستقل بسبب الصراع بينهما و إساءة البعض في الأحزاب للآخرين مما يؤدي الى الابتعاد عن الأحزاب و الحركة .

و لإيجاد حل لهذه الظاهرة توحيد الأحزاب ذات الأفكار الواحدة و تشكيل أحزاب كبيرة و الابتعاد عن ظاهرة المال السياسي و الذي يعطل دور الجميع لأنه يبقي الحزب أسيرا و تابعا و عدم التعرض للأحزاب بل للأخطاء .

أ. مسعود هسيم : من أسباب هذه الظاهرة الافتقار الى الثقافة و بروز الأحزاب العقائدية و البحث عن الكم بدلا من النوع و هذا يؤدي الى الانقسامات و الانشقاقات .

لذلك لا بد من بناء جيل يفهم و يستوعب بأن الحزب أداة لتحقيق الأهداف الكبرى و تلبية الطموحات.

أ.علي رمضان : إن هذه التنظيمات أولا وأخيرا هي لتسيير أمور المجتمع و تحقيق أهدافه و أن الأنانية غالبا ما تؤدي الى التحزب و اللاحزبية و لتجاوز مثل هذه الحالة السلبية لا بد من دعم المشروع القومي الكردي و أعتقد ان استمرار انعقاد هكذا حلقات نقاشية هي جزء من الحل للتخلص من هاتين الظاهرتين .

أ. عبد الغفار : أولا هناك شواذ في العمل النضالي و بروز ظاهرة المثقف الذي رأى نفسه أكبر من السياسي و كذلك ظاهرة محاربة الحزب التي للأسف أصبحت عادة عند البعض و نسيانهم بأن التنظيمات كانت ضرورة للعمل النضالي فالأحزاب السياسية عملت على على تقريب الناس منها بينما المثقف عمل لإثبات شخصيته بالعمل أحيانا ضد السياسي .

و لحل هذه المعضلة أرى أنه على المثقف و السياسي أن يعملا لخلق واقع جديد كما يجب على المثقف الوقوف على الحياد من الأحزاب و العمل من أجل مجتمعه كما يجب إن يكون هناك مشروع للمستقلين يخدم القضية و على الجميع العمل للمرحلة الحرجة الآن كما أن النقد الذاتي للحزب يلعب دورا لتجاوز الأخطاء ووضع الحلول المناسبة وأيضا الاستمرار في العمل الحزبي و عدم التراجع عن أهدافنا .

أ. عبدي شندي : من أسباب هذه الظاهرة وجود قيادات أنانية و ديكتاتورية ووجود الحزب الشمولي و الاستبداد والخوف و التمسك بالمصالح و بناء الأحزاب على المركزية الديمقراطية و كذلك عدم وجود مشاريع واضحة لبعض الأحزاب و و جود محاور كردستانية و هذا يؤدي إلى الانشقاقات و الانقسامات داخل الحزب الواحد.

لذلك يجب أن يكون هناك ثورة داخل كل حزب للمحاسبة وو جود المؤسساتية في العمل الحزبي و وضوح البرامج السياسية و التنظيمية للأحزاب

أ. جهاد عبد اللّه : من أسباب هذه الظاهرة التخلف الثقافي و السياسي و المصالح الشخصية و تعدد الأحزاب و كثرتها و ظاهرة التخوين و من أهم الحلول لهذه الظاهرة متابعة مثل هذه الحوارات النقاشية للتوعية و كذلك مبدأ المحاسبة.

أ.رسول عمر : من جملة الأسباب لهذه الظاهرة عدم وجود الحالة المؤسساتية و الأحزاب الجماهيرية و هيمنة القيادات على القواعد أدى إلى ابتعاد الناس و كذلك عدم الاستماع إلى الشارع .لذلك لا بد من إيجاد الحلة المؤسساتية و الابتعاد عن المركزي و إيجاد الأحزاب الجماهيرية و يجب أن يفهم الناس من خلال التوعية بأن الأحزاب و جدت لتحقيق طموحاتهم و أهدافهم 0

أ. عدنان حيدر : ظاهرة التحزب حالة مرضية غير سليمة لا تخدم القضية و يؤدي إلى ابتعاد الشباب عن الانخراط في الحياة الحزبية و ذلك اللا حزبي الذي يسعى إلى النقد دون أن يقدم مشروعا أو حلا يؤثر على قضية شعبه لذلك يكون التأثير سلبيا و يؤجج الصراعات داخل المجتمع لذلك يجب إن يكون هناك قنوات حوار و مثل هذه الحلقات النقاشية بين السياسيين و المثقفين للقضاء على تلك الظاهرة .

منتدى الاصلاح و التغيير يعقد محاضرة بعنوان (اللامركزية السياسيةو اللامركزية الادارية) في بلدة كركي لكي

أقامت إدارة منتدى الإصلاح و التغيير محاضرة بعنوان (اللامركزية السياسية و اللامركزية الإدارية) في قاعة (نوري بافي تيريش) بمكتب حركة الإصلاح الكردي – سوريا بتاريخ / 15 / 8/ 2015 ألقاها عضو إدارة المنتدى الأستاذ/ فيروشاه عبد الرحمن / و قد تطرق إلى مفهوم اللامركزية السياسية و اللامركزية الإدارية و الفرق بين المفهومين و ميزاتهما في النظام السياسي و دور هذا النظام في بقاء الدولة موحدة كونها تأخذ مصالح جميع المكونات .

ومن خلال المناقشة أبدى بعض من حضروا من المثقفين والسياسيين(أ:عبد العزيز مشو – أ:روضة خليل – أ:نوروز ابراهيم – ا:محمدشريف برهيك –أ: فادي مرعي – أ: عبدي شندي– أ: محمد أمين عمر –أ: محمد خليل – أ:نبيلة عمر –أ: مسعود هسيم –أ:اسماعيل فتح) بعض الملاحظات فأكد وا على أهمية هذا النوع من النظام السياسي كونه يساعد على فصل السلطات (القضائية و التشريعية و التنفيذية) و يساوي بين الجميع في الحقوق و الواجبات و يوحد الدولة المعنية بدل تجزئتها كما أكدوا أن الأنظمة التي سارت و حكمت بالقمع و بالأحزاب الشمولية

قد فشلت و أنتجت التطرف و الإرهاب و الصراعات الاثنية و الدينية و لم تستطع المواكبة .

منتدى الإصلاح والتغيير يعقد حلقة نقاشية حول "التطرف والتشدد الديني في سوريا "

أدار الحلقة النقاشية عضوا أدارة المنتدى (د.شفيق ابراهيم- أ.فيروشاه عبد الرحمن)

استمراراً لسلسة الحلقات النقاشية السياسية الدورية وبمشاركة طيف منوع من النخب السياسية والثقافية والاجتماعية ومنظمات المجتمع المدني ومن مختلف مكونات المنطقة ،أقام منتدى الإصلاح والتغيير بتاريخ 1\8\2015 حلقة نقاشية حول موضوع "التطرف والتشدد الديني في سوريا"وذلك في مقر المنتدى بمدينة القامشلي وتركزت مداخلات الحضور حول الأسباب والعوامل التي أدت الى انتشار ظاهرة التطرف والتشدد الديني وتأثيراتها على الثورة السورية وآفاق هذه الظاهرة وسبل معالجتها.

نص ورقة العمل المقدمة من منتدى الإصلاح والتغيير:

منذ انطلاقة الثورة السورية المطالبة بالحرية والعدالة واسقاط النظام الاستبدادي والمناداة بالشعارات السلمية المؤكدة على وحدة الشعب السوري بمختلف قومياته وأديانه، وعدد كبير من المراقبين كان يحذر على الدوام من تداعيات وظواهر سلبية للثورة السورية ،أن أنحرفت عن مسارها الصحيح، لتشمل جميع دول الشرق الأوسط وحتى العالم بأجمعه .والآن وبعد مضي أكثر من أربعة أعوام من عمر الثورة لعل أخطر تلك الظواهر التي أفرزتها الثورة السورية هي التطرف والتشدد الديني .

المحاور:

1. الأسباب والعوامل التي أدت الى انتشار ظاهرة التطرف والتشدد الديني بعد الثورة السورية؟
2. تأثيرات التطرف والتشدد الديني على أهداف الثورة السورية
3. آفاق هذه الظاهرة وسبل معالجتها

مداخلات الحضور:

أ.شيرين ملا احمد

– أحد اسباب ظاهرة التطرف الديني هو "التطرف اللاديني" من خلال الفساد وضياع الأسر الإسلامية في المجتمع الغربي وهذا ساهم بحد ذاته في إنماء ظاهرة التشدد الديني

– غياب المناهج التعليمية والتربوية المنفتحة على الأديان والثقافات الأخرى والأقتصار على مناهج مقتبسة من عصور الانبياء والائمة لعب دورا رئيسيا في يقظة الفكر المتزمت دينياً

– هنالك اسباب أخرى لانتشار هذه الظاهرة في مجتماعاتنا متعلقة باطلاق سراح الاصوليين والمتزمتين دينياً من المعتقلات وبشكل متعمد من قبل النظام وإمداده بالاسلحة والمال في المناطق المحررة وهذا أدى الى تعاظم دورهم خلال فترة زمنية قصيرة ،لاننسى هنا استمالة بعض الشرائح المتدينة والاغرار بهم من قبل بعض التنظيمات المتشددة ببعض الافكار الدينية "البراقة" كاقامة دولة الخلافة الاسلامية

أ.يسرى زبير

– أهم العوامل التي أدت الى أنتشار ظاهرة التطرف الديني هي غياب الحرية والديمقراطية والعدالة والاعلام الحر وانتشار الفقر والبطالة

– العنف الذي مارسه النظام والذي قاد الى هلاك البلاد وغضه للطرف عن وصول المتطرفين الى سوريا وفي هذا المجال ايران وروسيا كان لهما اليد الطولى في ذلك من خلال دعم النظام بالسلاح والمليشيات الطائفية الايرانية

– العمليات الارهابية والصراع الطائفي الحالي هي من أهم تأثيرات التطرف على مجتمعاتنا

– بمكن التخلص من التطرف من خلال الاهتمام بالتربية وتوفير فرص العمل واغلاق الحدود في وجه الارهابيين.

أ.سليمان يوسف

– التطرف الديني هي ظاهرة معقدة ومتداخلة تتشابك فيها اسباب وعوامل عدة اقتصادية اجتماعية نفسية ... والسبب الرئيسي باعتقادي متعلق بالعقيدة الاسلامية التي تشرع القتل والعنف تحت شعارات متعددة كالجهاد ومحاربة الكفار والمرتدين..

– السبب الثاني متعلق بالموروث الديني التاريخي المتخلف لشعوب المنطقة والذي اتسم بالعنف والعنف المضاد كجزء من الحياة العامة لدى المجتمعات الاسلامية

– السبب الثالث متعلق بموجة التعصب والتدين التي ضربت المنطقة بعد انهيار منظومة الاتحاد السوفياتي وفشل المشاريع الوطنية

– السبب الرابع الحاضنة الاسلامية السنية منذ الايام الاولى لانطلاقة الثورة السورية والذي بدى واضحا من خلال المظاهرات التي خرجت من امام المساجد ايام الجمعة تحديدا والشعارات الدينية التي رددت في عدد كبير من المناطق

– السبب الخامس الخلفيات المذهبية والطائفية للثورة السورية

– السبب السادس ترحيب المعارضة السورية "العربية السنية"بالجماعات المسلحة المتطرفة والمعتدلة بحجة اسقاط النظام

– السبب السابع العنف الوحشي الذي مارسه للنظام واستعانته بميلشيات طائفية خلق ردود افعال سلبية لدى الاغلبية السنية

– للحد من هذه الظاهرة لابد من مراجعة شاملة للانظمة التربوية وبناء نظام سياسي ديمقراطي جديد مبني على أسس العدالة والمساواة

أ.داوود داوود

– جذور التطرف تمتد الى ماقبل الثورة السورية وهي مرتبطة بشكل كبير بالثقافة و ناتجة عن عدة عوامل يمكن اختصارها بما يلي:

أ– القمع والقهر والفقر الذي عانت منه شعوب المنطقة وهي ناتجة عن السياسة التي تتبعها الانظمة الشمولية الاستبدادية الحاكمة

ب– تعامل النظام السوري مع بعض الشرائح بعنف قابله عنف مضاد

ج– انتصار الثورة الاسلامية في ايران ادى الى تنامي ظهور المنظمات والحركات الدينية المتشددة "السنية" في منطقتنا

د– علينا أن نميز بين المتطرف والارهابي فكل متطرف ليس بالضرورة أن يكون أرهابيا

ه– الموروث التاريخ له دور في ظهور التطرف

و– عسكرة الثورة وتحول الساحة السورية الى صراع مفتوح بين دول اقليمية ودولية أيضاً أدى تنامي التطرف الديني في المنطقة.

أ.نايف جبيرو

– الاديان السماوية في عمومها تحمل في طياتها بذور التطرف وهذه النسبة تختلف من دين لاخر

– مهمة السياسيين هي وضع اليات للتخلص من هذه الظاهرة

– النشاط السياسي والمدني للاحزاب السياسية الكردية في المناطق الكردية قبل الثورة السورية ساهمت بشكل فعال في التخلص من هذه الظاهرة بينما في المناطق السورية الاخرى لم تكن هناك نشاطات للاحزاب والمؤسسات المدنية .

– العنف المفرط الذي مارسه النظام قابله رد فعل معاكس وبشكل أكثر تطرفاًمن قبل الجماعات المتشددة.

أ.سوسن خلف

التطرف الديني كان منتشرا بشكل واسع في سوريا قبل اندلاع الثورة السورية لكن النظام السوري كان مسيطرا عليها بالقسر والقمع عن طريق شبكة من الاستخبارات الداخلية لكن انتشار هذه الظاهرة لم يتوقف رغم خمودها ظاهرياً ومن أهم اسباب تنامي انتشار ظاهرة التطرف حاليا:

أ– انهيار النظام الشيوعي في الاتحاد السوفياتي

ب– الفقر والفساد السياسي

ت– غلبة مفهوم الطائفية على مفهوم المواطنة

ث– الشح الهائل للمعلومات الدينية لدى رجال الدين فهم يختارون المعلومات التي يريدونها ويتركون باقي المعلومات في امهات الكتب والمراجع دون ذكرها وبذلك تبقى المعلومة خاطئة وناقصة

– سبل المعالجة تتلخص في المساواة بين الأديان و فصل الدين عن الدولة والقضاء على الفساد المستشري ونشر الوعي الديمقراطي وتغليب فكرة المواطنة على الفكر الطائفي.

أ.كيف خوش

– قيادات المعارضة أغلبهم دخلاء على الثورة السورية وهم يحملون فكرا تعصبياً من جميع الجوانب

– تقوقع الطوائف على نفسها ساهم في تعزيز الفكر المتطرف

– الشعارات السلمية والانسانية البراقة التي نادى بها المتظاهرون في بداية الثورة أختفت الآن وحل محلها شعارات طائفية متشددة وهذا بحد ذاته خلق رد فعل سلبي

– ضرورة تشجيع ثقافة الانفتاح لبناء الوعي الديمقراطي

– بناء الدولة المدنية الديمقراطية والحد من سلطات العسكر هي الاساس للحد من التطرف.

أ.عامر مراد

– التطرف الديني بالأساس هي ظاهرة فكرية ولا اعتقد أنها منتشرة في مجتمعاتنا

– الاديان جميعها تدعو في جوهرها الى المحبة والتسامح لكن الخطأ هو في الفهم والممارسة

– الدول الغربية هي التي أدخلت بعض المتشددين والمتطرفين الى سوريا وذلك سعياً منهم الى تقسيمها ومعظمهم مرتزقة وداعش هي من صنيعة الغرب واطماعه الاستعمارية

أ.علي السعد

– لايلام من خرج للتظاهر من امام المساجد لان المكونات السورية بمختلق قومياتها وأديانها خرجت للتظاهر من أمام الجامع

– الدين الاسلامي دين سمح والغرب يحاول اظهاره بأنه دين متطرف

– داعش ظاهرة طارئة و ستنتهي خلال فترة قريبة كغيرها من التنظيمات الارهابية (تنظيم القاعدة)

– الانسجام والتآخي بين المكونات السورية هي الآساس لتجاوز هذه الظاهرة

حركة الاصلاح الكردي - سوريا
www.eslahkurd.org kurdishreform@gmail.com

ظاهرتا التحزّب واللاحزبية

أقام منتدى الاصلاح والتغيير حلقة نقاشية تحت عنوان "التحزّب واللاحزبية" في مدينة عامودا السبت 8/ 8 حضرها لفيف من الحركة السياسية والشباب والمستقلين.

ادار الحلقة النقاشية كلا من : أ.ميديا صالح – أ.كاظم خليفة . (عضوا ادارة المنتدى) .

مداخلات الحضور:

يونس أسعد : أعتقد ان العمل السياسي مرتبط بالقناعة والعمل من أجل المصلحة العامة والاعتبار ان نجحت القضية سأكون من المستفيدين عندها لن يقع الشخص في مشكلة التحزّب التي هي حالة مرضية وللتخلص من هذه الحالة يجب على القيادات الكوردية وضع خطط واليات للتفعيل وتوزيع المهام

حسين شحادة : الحركة السياسية كانت تعمل لاجل القضية الكوردية ولم تفكر في مصالحها الشخصية منذ تاسيسها في 57 لكن ومع ضغوطات النظام البعثي والانشقاقات المتزايدة وعدم وجود الديمقراطية اصبح الحزب هدفا وليس قضية وفيما يتعلق بالمستقلين كان هناك فئة مثقفة لكن الخوف على مستقبلهم اصبح سببا في ابتعادهم عن الحركة السياسية , تاثير هذه الظاهرة سلبية على المجتمع بالتاكيد ويجب ان يكون هناك تضحية من قبل القيادات الكوردية واعطاء الفرصة لجيل الشباب والكفاءات

عبد الرزاق : لم تواكب الحركة الكوردية المستجدات في العالم ولم يكن هناك اية خطوات عملية فمنذ تاسيسها لم نجد وجوه جديدة ولم يستطيعوا ان يغيروا انفسهم

أدريس بيران : الحركة الكوردية لم ترسم ايه استراتيجيات ومازالت مرتبطة بجهات خارجية أدت الى المركزية الصارمة الاقرب الى العشائريةلذلك من الواجب تغيير المناهج السياسية ووضع البرامج المنطقية والعودة الى المفهوم السياسي ومعالجته وإلا تفاقمت الاشكالية

أنور ناسو : الحزب هو اطار سياسي يخلق للسلطة لا الاستعراض ولكل شخص وجهة نظر مختلفة حول كل حزب – هناك اساسيات للحزب كوجود الانتخابات والتداول والراي الاخر – لم يكن الحزب حريصا على نظامه الداخلي من الضروري ان يكون هناك الية للتنظيم وعدم وجود اليات التفعيل يؤدي الى التحزب اما المستقلين فقد تهربوا في مرحلة الثمانينات والعلم هي القاعدة الاساسية في بناء الحركة السياسية والتحزب الاساسي هو عدم تقبل الرأي الاخر.**ابراهيم علي :** هاتين الظاهرتين طبيعيتين في الوضع الكوردي , هناك احزاب فعالة رغم التقصير الموجود من قبل الحزبيين او المستقلين , هناك بعض الروتين ضمن الاحزاب السياسية لكن في هذا الواقع كان يجب ان يكون هناك قيادة مرحلية – الدور التثقيفي مهم للقاعدة الحزبية على ان الهدف هو خدمة المجتمع – تقبل النقد

سيامند حسن : المسؤولية تقع على عاتق الاحزاب لان القاعدة الجماهيرية مهيأة للتفاعل معهم لكنهم مازالوا غير متفقين وغير مواكبين حالة الثورة**أحمد كرمي :** انها حالة طبيعية كما ان هناك اللاحزبي السلبي الذي ينتقد بدون حلول وهناك الايجابي الذي يناضل مع الحركة السياسية وتكمن الحلول عبر تواصل القيادات مع الشريحة المثقفة المستقلة وعقد ندوات وحلقات حوارية متكررة

كامل كامل :لكل حزب منهاجه الخاص والخلاف يكون حول تلك البرامج – الحزبي اصبح انتهازيا بسبب الصالح الشخصية كما ان برامج بعض الاحزاب بعيدة عن قناعات الشعب لذلك يبتعد عن الاحزاب لذلك يجب وضع خطوات عملية وتغيير النظام الداخلي ليكون ثوريا

ريزان أحمد : الحركة السياسية صاحبة مشروع وطني بامتياز ولها ميراثها في سوريا

ولات عوجي : هاتين الظاهرتين من افرازات الثورة السورية واستفحلت اثناء تأسيس المجلس الوطني الكوردي فعندما طالبت المستقلين بالانتساب للمجلس بدأ المستقل فعل أي سيء ليبرهن أستقلاليته – عدم قدرة الاحزاب الى الوصول الى تطلعات الشعب – هناك شرخ بين الحركة السياسية والشعب ويجب العودة الى الشعب والاستماع اليه

جوان عبد الكريم : مع بداية تشكل اول حزب سياسي كان هناك قناعة عند الحزبي لتحمل جزء من الصعوبات عن المجتمع و دور النظام في تجويع وتهجير الشعب اصبح سببا في محاولة الحزبيين الحفاظ على مكانتهم ما أدى الى اضعاف الحركة ومع بدايات الثورة كان هناك نهجا كورديا وساندت الحركة السياسية الشارع المتظاهر ومن الواجب ازالة الخلافات الموجودة بين الشعب وفي المجلس.**مجيد بدران :** الحزب هو لأجل النضال لإحقاق الحقوق وعندما يصل الحزب الى مرحلة لا يستطيع فيها العمل يجب عليه حل نفسه وظاهرة التحزب تسيئ الى القضية الكوردية بشكل عام وتسبب عدم نجاح المصلحة العامة لذلك يجب العمل لاجل القضية

حاج محمد عمر : الاحزاب هم ممثلي الشعب الكوردي لكن إن لم يصل الى القرار السياسي ما فائدته ؟ – الانشقاقات سبب التحزب وبقي الجميع يعمل لحزبه دون القضية وهذا ما جعلهم غير مهيأين للثورة كما اننا لا نمتلك قائدا كما في تجربة كردستان العراق

محمد سيدا : التحزب مرض يؤثر سلبا على الحركة السياسية – اللاحزبيين نوعان السلبي والايجابي المتمسك والمساند للحركة السياسية.

ماذا بعد المؤتمر الوطني الكردي الثالث؟

إعداد ميديا الصالح

الاطار السياسي الذي يمثل الكورد في كردستان سوريا ..المجلس الوطني الكوردي الذي يضم معظم القوى السياسية وفعاليات المجتمع و شباب ومرأة ومستقلين بعد مؤتمره الثالث يعمل على تفعيل لجانه لكن ما هي الاليات التي وضعها لتفعيل نفسه وإعادة ثقة الشارع الكوردي به عن ذلك أجابنا ابراهيم برو رئيس المجلس الوطني الكوردي "اتخذنا قرارا بتفعيل المجلس وذلك عن طريق تفعيل المجالس المحلية وكافة مكاتب ولجان المجلس وضرورة وجود مشروع خاص لكل مكتب او لجنة , كما ان اتخاذ الموقف السياسي في الوقت المناسب والالتزام بالقوة العسكرية / البيشمركة/ على انها تمثل المجلس عسكريا من شأنها تفعيل المجلس في المرحلة المقبلة ويجب على كافة الاطراف ان تعلم أن المجلس الوطني الكوردي ليس فقط قوة سياسية بل عسكرية ايضا"

أما بالنسبة لعلاقة المجلس الوطني الكوردي مع قوى المعارضة / الائتلاف / وإن كانت قد ارتقت الى المستوى المطلوب وعن دور الكتلة الكوردية في الائتلاف الوطني السوري في المرحلة السابقة قال شلال كدو ممثل المجلس الوطني الكوردي في الائتلاف "علاقة الحركة الوطنية الكردية في سوريا مع قوى المعارضة السورية قديمة، اذ يعود جذورها الى عقود خلت من السنين، ولكن رغم هذه العلاقات الراسخة بعض الشيء، فإن القضية الكردية بشكل عام كانت غائبة في الوسط الوطني السوري، او لنقل ان حضورها كان خجولاً جداً، نظراً لمحدودية النشاط السياسي المعارض في سوريا، حيث احجم نظام البعث الحياة السياسية في البلاد، منذ استيلائه على الحكم منذ ما يقارب النصف قرن من الزمن.

اما في زمن الثورة فقد تغيرت هذه العلاقات، لتأخذ منحىً آخر اكثر تطوراً وتقدماً من ذي قبل، نظراً لظروف الثورة وحيثياتها ويومياتها، اضافة

الى تمادي النظام في قتل السوريين دون ان يفرق بين هذا وذاك، وبالتالي فقد تجسدت هذه العلاقات بُعيد انطلاقة الثورة السورية بانضمام المجلس الوطني الكردي الى الائتلاف الوطني لقوى الثورة والمعارضة السورية.

من هنا فأن علاقات المجلس الوطني الكردي مع الائتلاف في مرحلة جداً متقدمة في الوقت الحاضر، كون المجلس اصبح جزء لا يتجزأ من المعارضة السورية، وفي هذا السياق فإن الدور الايجابي والفعّال للكتلة الكردية في الائتلاف قد عمقت هذه العلاقات مع مختلف اطياف المعارضة السورية، ولا سيما تلك الممثلة في الائتلاف الوطني السوري، اذ ان الكتلة كانت ولا زالت تعمل بروح الفريق الواحد، وكافة اعضائها يعملون بنكران الذات الشخصية والحزبية. ولا نبالغ حينما اذا قلنا بأن تماسك الكتلة الكردية وأداءها الموضوعي والواقعي اكسبها احترام شديد في اوساط المعارضة الوطنية السورية".

وفي السياق ذاته أوضح برو أن المجلس قد انضم الى الائتلاف بموجب اتفاق على وثيقة سياسية لذلك نجد انفسنا أننا جزء من الائتلاف وليس فقط حليف له فالكورد عبر تاريخهم كانوا معارضين لنظم الاستبداد

وفيما يتعلق بمصير الشعب السوري بشكل عام ومعهم الكرد بات بيد القوى العظمى لذا من الضروري التحرك الدبلوماسي لكسب الرأي العام والدولي لصالح القضية الكردية وهذا يبقى من اختصاص لجنة العلاقات الخارجية التابعة للمجلس الوطني الكردي فما هو البرنامج المستقبلي للجنة العلاقات؟ هذا ما اجابنا عليه عضو اللجنة نعمت داوود قائلا "ما زال البرنامج غير واضح المعالم فقد اجتمعنا لمرة واحدة فقط وتم تعيين حميد درويش رئيسا للجنة كما تم تكليف حكيم بشار بإعداد برنامج مستقبلي وبسبب الاوضاع الخاصة التي يمر بها اقليم كردستان تم تأجيل اللقاءات التي كان من المقرر اجراءها مع بعض الاطراف"

كما أشار داوود الى وجوب تفعيل لجنة العلاقات و ضرورة الحضور الكردي مع وجود مشروع واضح له في كافة المحافل الدولية فالتحركات الدولية لإيجاد حل سياسي للقضية السورية بات مكثفا

Banga Çaksazî

Çaksazî ... Zelalmendî.. Guhertin

نداء الإصلاح

www.eslahkurd.org
kurdishreform@gmail.com
حركة الاصلاح الكردي - سوريا

Bulteneke Ji Nivîsgeha Ragihandinê Ya Tevgera Çaksaziya Kurd -Sûryê Hejmar(14) Êlûn 2627

Kazim Xelîfê

Welatê min

Welatê min... çi helbest Li bejna te tê
Ey dilê têr germ û serma bibêja. çi bi şoreşa te tê
Dest qerêja ta bihêsra xav kirin
bi xwîna min xwe bi şaş û tac kirin av û dar û stêrên te barkirin
Welatê min.....
çi bi evîna mi û te tê
Ev çivakê dilê min tev bûne xar
Bûne xeydok sorgul û çûk û buhar
Kêferatim banga çeksazî dikim
Hov û ceqel navin bidin derfetê
Zanim wê ew çem û stêr vegerin
Darê kevn û rizî bûne bê berin
Destê tirsoneka vala dimînin welatê min hilma tavên hingivîn ji dêm û çavên te tê

Rizo Osê

Navê wî Ebdulrezaq Elî Osê ye ,di 10 çiriya Pêşî -1950 de li gundê Dekşûryê bi ser bajarê Tirbespyê ve ji dayik bûye , xwendina xwe ya seretayî li gundê Tenûryê qedandiye û herdu qonaxên din li Qamişlo qedand
Sala 1970 diçe Elmanyayê û li zanîngeheke wê xwendina xwe berdewam dike piştre diçe Rûsya û bawernameya endezyariya Petrolê werdigre û dîsa ve-digere welêt
Li Elmanya û Rûsya xwendekarên kurd fêrî ziman û rêzimana kurdî dikirin
Osê endamê komîta sernivîser bû di kovara şoreşker de ku li Berlînê dihat weşandin her wiha endamê komîta yekgirtûya komeleyên kurd li Ewrupayê , damezrênerê kovara Stêr bi
Dr. Zerdeşt Haco re sala 1983 li Qamişlo her wiha endamê Pênûsa Kurdî bû
Rizo Osê pir pirtûkên wêjeyî û kiltûrî yên neçapkirî li paş xwe hiştin ,tenê çîrokên kiltûrî di 5 pirtûkên zarokan de hatin çapkirin ,bi sedan gotarên wî di kovaran de hatine weşandin
Piştî ku Osê diçe ber dilovaniya xwedê di Adara 2010 de girûpek çîrokî ji 12 çîrokan pêk tê ji hêla weşangeha Lîs li Diyar Bekir hat çapkirin û hê gelek berhemên wî li hêviya çapkirinê ne

K/ع Ferhengok

تنسيقية	hevrêz
اتحاد	hevgirtin
منشور	belavok
مؤسسة	sazî
صورة	wêne
قرار	biryar
تربية	perwerde
متحف	mozexane
معرض	pê□angeh
شعور	hest
لاشعور	nest
مستوى	ast
ضروري	pêwîst
اخلاق	sinc
قيمة	nirx

PEND

Dûr here û durist vegere .....
Dinya guleke, bêhn bike û bide hevalê xwe
Bilbil xistin qefesa zêrînm Got: "Ka gula min a bi bîhn" .....
Jin kon e, mêr stûn e